

LA MUJER Y EL PUEBLO SAHARAUI.

THE WOMAN AND THE SAHARAWI PEOPLE

TRABAJO FIN DE GRADO

JULIO DE 2017

FACULTAD DE HUMANIDADES

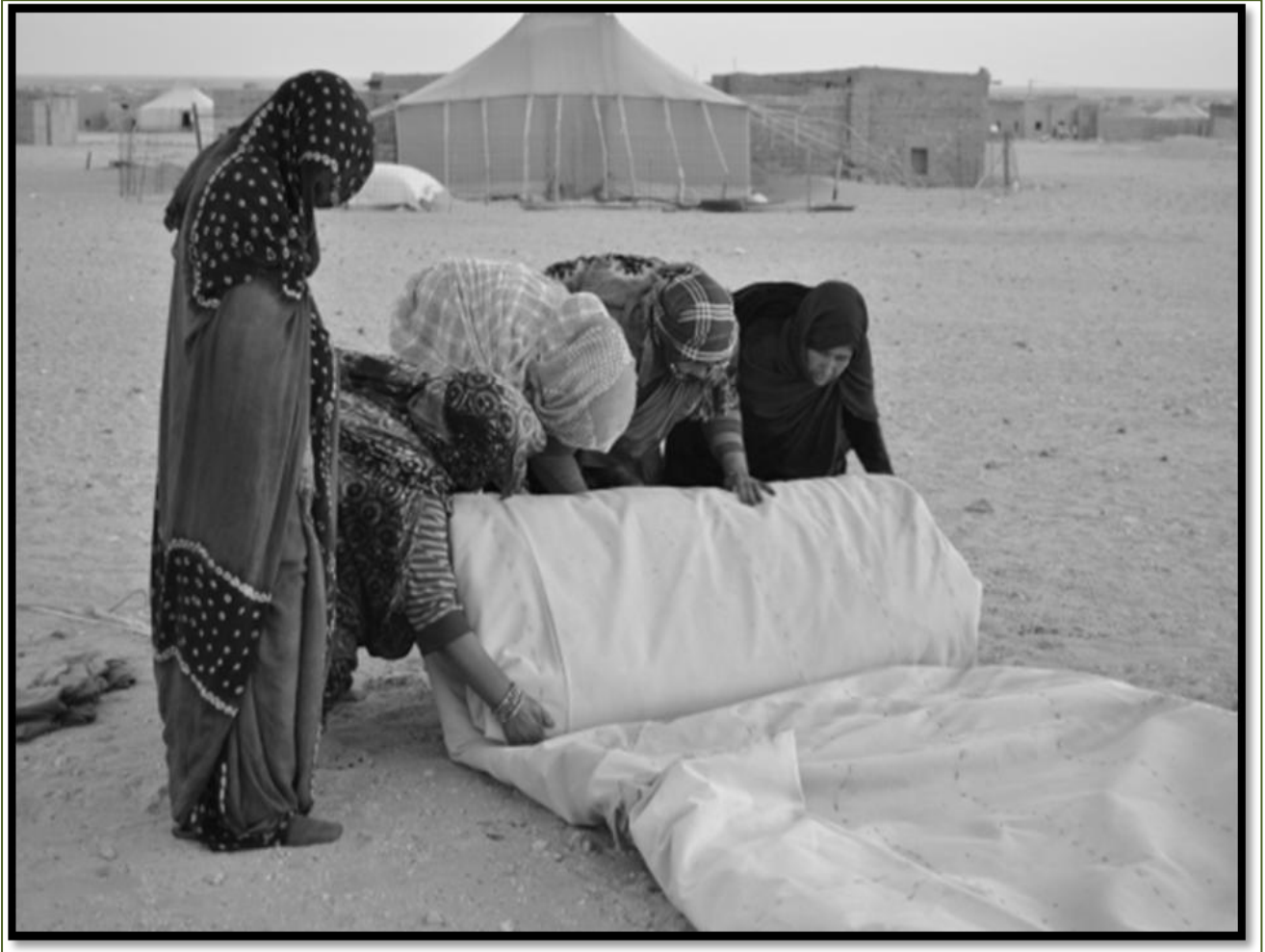
Universidad de Huelva

UNIVERSIDAD DE HUELVA
FACULTAD DE HUMANIDADES



Autor: Alejandra Cordon Henry

Tutor: Celeste Jiménez de Madariaga



Mujeres Saharauis atareadas con la tela de una haima.

- **RESUMEN**

El siguiente trabajo de fin de grado está centrado en la mujer saharauí, concretamente del Sahara Occidental. Dando una visión tanto antropológica como histórica. Determinando así la importancia y el valor de la mujer saharauí, en el ámbito familiar y en el conjunto de su sociedad.

- **ABSTRACT**

The following thesis is focused in the Saharawi woman, specifically Saharawi woman from Western Sahara. For that, I have analyzed both anthropological and historical information. Thus determining the importance and the value of the saharawi woman in family life and in the whole of her society.

PALABRAS CLAVE: Sahara Occidental, mujer saharauí, papel social, conflicto saharauí.

WORK KEY: Western Sahara, Saharawi woman, social role, saharawi conflict.



Universidad
de Huelva

Facultad de Ciencias Exactas y Naturales

ANEXO II

DECLARACIÓN DE HONESTIDAD ACADÉMICA

El/la estudiante abajo firmante declara que el presente Trabajo de Fin de Grado es un trabajo original y que todo el material utilizado está citado siguiendo un estilo de citas y referencias reconocido y recogido en el apartado de bibliografía. Declara, igualmente, que ninguna parte de este trabajo ha sido presentado como parte de la evaluación de alguna asignatura del plan de estudios que cursa actualmente o haya cursado en el pasado.

El/la estudiante es consciente de la normativa de evaluación de la Universidad de Huelva en lo concerniente al plagio y de las consecuencias académicas que presentar un trabajo plagado puede acarrear.

Nombre: ALEJANDRA GARCÍA HENRY

DNI: 49062337-L Fecha: 05/10/1990

Huelva, a 05 de Junio de 2017



- **ÍNDICE**

○ Resumen en español	3
○ Resumen en inglés	3
○ Anexo II. Declaración de Honestidad Académica.....	4
○ Introducción	6
○ Metodología	7
○ Objetivos	8
○ Tema	9
- Localización	
- Orígenes del Pueblo saharauí	
- Circunstancia que conducen a la situación actual saharauí	12
- Distribución actual de la población saharauí	15
- La mujer saharauí	16
○ Conclusiones	30
○ Bibliografía	33

- **INTRODUCCIÓN**

Hace pocos años, hacia el 2014 realicé un viaje a Marruecos, concretamente a Marrakech, y desde allí un guía nos llevaría al desierto de Merzouga, tal vez podría haber sido como cualquier otro a un lugar exótico, con semejanzas y diferencias que sorprenden, sin embargo, gracias a nuestro guía Hassan, musulmán de padres bereberes, que durante el recorrido hacia el desierto y nuestra estancia allí, nos explicó su visión de la religión, tanto musulmana como las creencias bereberes, sus costumbres, nos acerco más a su cultura.

Al mismo tiempo pude observar, conforme nos adentrábamos en el desierto, las diferencias entre las formas de vida árabe y bereber. Es decir, quedé impresionada con su cultura, sus gentes y sus contrastes.

No fue una estancia todo lo larga que hubiera deseado para conocerlos más a fondo, por ello decidí hacer este trabajo. En un primer momento el tema de la cultura bereber me parecía más interesante, pero ciertamente el tema del Sahara Occidental es más cercano y abarca también a la cultura bereber.

Debido a ello, con la intención de querer profundizar en el conocimiento de este especial pueblo comencé a investigar sobre él, comprendiendo la labor que ejerce la mujer en el ámbito familiar y social, sobre todo desde la descolonización del Sahara Occidental y la guerra con Marruecos, la mujer es uno de los pilares más fuertes de su sociedad. Este es el principal motivo que justifica la realización de este trabajo.

- **METODOLOGÍA**

En la planificación previa a la elaboración de este trabajo se ha llevado a cabo una identificación de las fuentes, en especial las que podrían ser de interés para los objetivos establecidos, así como su posterior contrastación y verificación.

La bibliografía que hallé era muy diversa aunque no muy abundante, publicaciones sobre poesía, el Sahara y su causa, cuadernos de viajes etc. Sin embargo me asombró la infinidad de páginas web existentes de las mujeres saharauis y lo habitual que es encontrarlas en las redes sociales; twitter, instagram, facebook.. etc.

En la bibliografía destacaría una de las monografías más completas que he encontrado y más información me han aportado. Cada capítulo de esta monografía está escrito por un autor diferente y está editada por el Ministerio de Defensa, *Monografía 145, Nuestra frontera más avanzada entre el Sahara occidental y Senegal*.

Para la parte concreta de la mujer saharai me he apoyado principalmente en tres libros, Chritiane Perregaux, *Mujeres del desierto saharai*, Ana Tortajada, *Mujeres de Arena* y el libro de Dolores Juliano, *La causa saharai y las mujeres* <<Siempre hemos sido muy libres >> . Estas tres obras son las que más han contribuido en mi comprensión de la mujer saharai y a valorar su labor.

Respecto al trabajo de campo intenté contactar con asociaciones de la provincia de Huelva y Sevilla, tales como Asociación amigos del Sahara (Huelva capital), Asociación de Niños Saharais de Isla Cristina (Huelva), Vacaciones en Paz de Aljaraque (Huelva) y la Federación Provincial de Huelva de Asociaciones Solidarias con el Sahara, Asociación de Amigos del Pueblo Saharai (Sevilla) y Caravana por la Paz (Sevilla).

La búsqueda de informantes a través de estas asociaciones me llevó a contactar con Luis Cruz, presidente de Federación Provincial de Asociaciones Solidarias con el Sáhara, a quién realicé una entrevista de carácter abierto, este informante me dedicó parte de su tiempo, me entregó bibliografía, aportó información y de datos de primera mano. Posteriormente realicé en Sevilla una nueva entrevista abierta y semiestructurada a Jaime Morell, Director Técnico del Proyecto Global para el Abastecimiento de Agua de los Campamentos de Tindouf.

- **OBJETIVOS**

El **objetivo general** del presente trabajo es procurar un acercamiento a la mujer saharaui, basándome en la bibliografía existente y en la información obtenida a través de mi contacto con las asociaciones más próximas (Huelva y Sevilla). Así la intención fundamental ha sido poder dar a conocer el papel de la mujer en los campamentos y su labor para que en estos campamentos la vida sea más fácil. Mostar su esfuerzo para que prevalezca el valor social que han adquirido así como su independencia, al mismo tiempo que intentan superar barreras y evolucionar manteniendo su cultura.

Para conseguir este objetivo, he tenido que conocer en profundidad las características del pueblo saharaui para así poder comprenderlo mejor.

Los **objetivos específicos** del presente trabajo han sido los siguientes:

Indagar sobre el origen del pueblo saharaui y sus raíces, con el fin de situarlo geográficamente a lo largo de su historia y de este modo comprobar si existe una diferenciación con los pueblos del entorno y si ésta se ha producido recientemente o en la antigüedad.

Conocer la distribución de la población saharaui en el territorio para así comprender su interrelación con los pueblos limítrofes y su desarrollo cultural.

Estudiar cómo se suceden los acontecimientos durante y tras la colonización española para poder entender como influyó ésta en el pueblo saharaui.

Determinar el papel de la mujer en su contexto social, a través del estudio de sus ocupaciones y estatus social.

Conocer algunas asociaciones de ayuda al Sahara, estudiar sus actuaciones y su visión de la situación en la que se encuentra el pueblo saharaui.

Observar cómo se muestra a la mujer en la bibliografía existente y de ello deducir la visión de la sociedad sobre ellas.

Definir a través de la información obtenida en la bibliografía, de las asociaciones y la proporcionada por personas con conocimiento directo del pueblo saharaui, el grado de autonomía que posee la mujer.

- **DESARROLLO**

LOCALIZACIÓN

El Sahara Occidental se encuentra ubicado en África del Norte, limitando hacia el norte con el océano Atlántico, entre Mauritania (este y sur) y Marruecos (norte). Limita también al noreste con Argelia.

Atravesado por el trópico de Cáncer, el territorio está ocupado por el desierto del Sahara, siendo una parte erg (arenosa) y otra hamada (pedregosa).

El territorio de la RASD (República Árabe Saharaui Democrática) se extiende sobre una superficie de 266.000km². Su capital actual es Bir-Lehlú, a la espera de que su antigua capital, El Aaiun, deje de estar en manos de Marruecos¹.

El actual presidente de la RASD es Brahim Ghali desde el fallecimiento de Mohamed Abdelaziz en 2016

ORÍGENES DEL PUEBLO SAHARAUI

A continuación explicaré las razones en las que se sustentan la reivindicación del pueblo saharauí dando una visión lo más objetiva posible, exponiendo también aquellas razones que juegan un papel en contra de estas. Realizando un recorrido desde el pasado hacia nuestros días.

En primer lugar, en referencia al pueblo saharauí, hay que decir que la palabra <<Sahara>> significa desierto en árabe, por tanto no concreta una zona determinada. A pesar de ello son denominados por ellos mismos y por el exterior como Saharauis.

Podemos situar sus orígenes en el noroeste del País de Beydán, llamado el Trab-al-Beydan. Habitado por la etnia beydan, una etnia mora². Aunque la tradición oral cuenta que el primer hombre que llegó al Sahara era descendiente de Abu Duyaneta Lansari, quién tuvo que dejar su lugar de origen al llevar a cabo una misión y fundó junto con tres primos los linajes saharaianos.

¹ Mohamed-Fadel uld Ismail Uld Es-Sweyih, 2001, p.9

² Beydan son también llamados los moros blancos diferenciándolos de los negros, llamados Haratin. Puede que estos Haratin viviesen en los oasis saharianos y posteriormente grupos de moros blancos procedentes de Yemen se impusiesen a estos.
<http://ikuska.com/Africa/Etnologia/Pueblos/Moro/index.htm> (21:05 12/04/2017)

Su lengua es el hassanyya, un dialecto que proviene de los Banu Hassan. Este dialecto hace que se diferencien por completo de los pueblos con los limitan, los tuareg al este, los sudaneses al sur y los bereberes del Sous marroquí al norte.

“Según la mayoría, los árabes que llegarán allí eran descendientes de Hasan ben Abdehadi `ben Yafar ben Abi ahomaTaleb. Pariente de Ali, el yerno de Mahoma; el <<hasaní>>, en el habla común, es el guerrero por antonomasia. “, de ello que su lengua sea llamada así.³ Hacia el siglo XV sufren una arabización, debido a la migración de los Banu Hilal (beduinos árabes) y en menor número de “líderes bereberes del tronco de los sanhaya “⁴. Ello conlleva a un proceso de ontogénesis, es decir, un cambio estructural dentro de las tribus. Al mismo tiempo existen algunas dudas referida a la genealogía de estas tribus, puesto que han sido reconstruidas a lo largo de la historia, pero de lo que si no cabe duda es que una población de nómadas Sanhaya fue invadida y arabizada por beduinos árabes hilalianos. Tras este hecho en la reconstrucción de la genealogía se priorizó la ascendencia árabe frente a la bereber por ello la lengua bereber habría quedado relegada a un segundo plano. La población saharauí está conformada por linajes patrilineales o agnáticos, es decir no necesariamente a través de linaje de sangre, estos linajes a su vez forman tribus y clanes. Las tribus poseen mayor ascendencia generacional, mientras que los clanes son de un tamaño más reducido. Estos linajes se han entrelazado mediante vía matrimonial y a través de pactos de afiliación. Estos pactos de afiliación han permitido cierta intromisión o modificación de los linajes, pudiéndose formar uno totalmente nuevo. Nos encontramos un gran número de Cabilas⁵, que dicen ser descendientes del profeta Mahoma, llamados agnados. Al mismo tiempo que estas cabilas se ramifican en un gran número de familias. Todo ello indica que el pueblo Saharaui constituye una parte de un grupo más amplio, los pueblos del beydán.

Por tanto nos encontramos un pueblo homogéneo en cuanto a etnia pero conformado por una serie de grupos tribales, sin cabeza política común a todas ellas. Solo mantendrían alianzas para defenderse frente al exterior, “un mundo” considerado amenazante. Así marcan una línea entre ellos y el exterior llamada “línea del miedo, es el jat-al-hauf”⁶.

A pesar de no poseer una única figura dirigente, esta alianza frente al exterior provocó que creciesen con cierta homogeneidad, creándose diferencias frente a otros territorios. En el caso

³ Caro Baroja, 1990, p.27

⁴ Maestro,Díaz,Agne, González-García, Tebas, Palma, 2015, p.117

⁵ David Montgomery Hart : una cabila es una "unidad homogénea e independiente política y socialmente que ocupa una zona determinada."

⁶ Maestro,Díaz,Agne, González-García, Tebas, Palma, 2015, p. 120

concreto de Marruecos se observan innumerables diferencias, no sólo en el origen de su lengua, del hassania entre los saharauis frente al tashiljit o el dariya entre los marroquíes. Sino también un modo de vida nómada frente a uno sedentario, las ropas⁷ y el corte de pelo. Como rasgo más significativo la utilización del hawli pañuelo más amplio que el turbante marroquí.

Por otro lado “la identidad marroquí actual abarca poblaciones bastante diferentes entre sí, pero que comparten no solo su condición arabo-bereber e islámica, sino también el hecho de haberse encontrado ligadas durante siglos, con mayor o menor intensidad, a unos mismos poderes dinásticos y haber mantenido asimismo una serie de relaciones comerciales y culturales”⁸.

Pese a todo ello, el pueblo Saharaui en los últimos años ha perfilado una identidad diferenciada de los territorios adyacentes. Debido, en primer lugar, al hecho de ser colonizada por España y no por Francia, como ocurrió con Marruecos. En segundo lugar, al enfrentamiento entre el Frente Polisario y el Estado marroquí creándose en esta lucha una identidad nacional.

Desde un punto de vista geográfico el territorio ocupado por el pueblo Saharaui es una región muy extensa y muy árida, por ello ha quedado aislada y no se desarrolló de la misma manera que los pueblos próximos. En realidad fue punto de conexión entre el sur y el norte del Noroeste de África, absorbiendo ideas, productos y acogiendo nuevas personas.

El Sahara Occidental gracias a su situación ha conservado de una manera más rigurosa las características de una sociedad tribal, acentuándose respecto a los pueblos colindantes la distinción entre los tres órdenes que conformaban la sociedad “los guerreros, hassaníes, los zwaya, dedicados a actividades productivas y piadosas, con un estilo de vida más rigorista y a los que se atribuía en mayor medida un origen bereber y los znaga, del mismo origen étnico y reducidos a la condición de clientes de los dos órdenes anteriores, a quienes debían servir y entregar cuantiosos tributos”⁹.

⁷ Los saharauis, los hombres visten con el Draa, un traje ancho con una apertura lateral y debajo un pantalón de corte bombacho. Las mujeres visten con la Melfa, un pañuelo que rodea todo su cuerpo, de una longitud de unos 6 m. Los marroquíes, los hombres visten con la Chilaba, que es una túnica cerrada la cual puede llevar capucha y un gorro llamado tarbush. Las mujeres utilizan el Kaftan, es una especie de Chilaba y para cubrirse la cabeza llevan el velo.

⁸ Maestro, Díaz, Agne, González-García, Tebas, Palma, 2015, p.120

⁹ Maestro, Díaz, Agne, González-García, Tebas, Palma, 2015, p.125

CIRCUNSTANCIA QUE CONDUCEN A LA SITUACIÓN ACTUAL SAHARAUI

El pueblo saharauí desde el año 1950 con la colonización española del Sahara Occidental sufrirá una modificación en sus modos de vida.

Esta colonización tiene sus inicios en 1884, durante el mandato del presidente Cánovas, el objetivo es la protección del Estado español. A partir de ese momento se acrecienta la autoridad de España en la costa africana desde Cabo Bojador¹⁰ hasta la bahía oeste de Cabo Blanco¹¹, lo que provocó la creación de una serie de dependencias en el territorio, avanzándose hacia el norte del Cabo Bojador.

A partir de 1885, se crea la Comisaría Regia de Río de Oro y posteriormente en 1887 “el Sahara Occidental pasa a estar bajo la autoridad de la Capitanía General de Canarias, pasando a ser Subgobernación político-militar de Río de Oro”¹². Y en 1901, tras ser suprimido el Ministerio de ultramar pasa a estar bajo el gobierno del Ministerio de Estado a través de la Sección de colonias. Años más tarde, en el año 1934 los líderes tribales representados en la Yemáa, parlamento libre que representaba a todos los linajes, acordaron con España de manera amistosa, que permitían controlar el Sahara. Produciéndose la ocupación en 1936.

En 1956, Marruecos pasa ser un país soberano, independizándose de Francia. Por su parte España exige que el Sahara pase a formar parte de la nación española, pero la ONU proclama el derecho de autodeterminación del pueblo saharauí. En 1958 tras el descubrimiento de yacimientos de fosfato más grande del mundo. (Bu-Cráa), el interés de España por este territorio aumenta y decide hacer a Ifni¹³ y Sahara provincias españolas. “Cuyo gobierno y cuya administración fueron ejercidos por la Presidencia del Gobierno a través de la Dirección General del Plazas y Provincias Africanas, ostentando el mando militar el Capitán General de Canarias”¹⁴.

¹⁰“El cabo Bojador se encuentra en las costas africanas al sur de las Islas Canarias”
<https://barrocimiento.wordpress.com/2013/11/26/la-leyenda-al-sur-del-cabo-bojador-africa/>

¹¹Situado entre África y Mauritania, en la costa atlántica.
[https://es.wikipedia.org/wiki/Cabo_Blanco_\(Mauritania\)](https://es.wikipedia.org/wiki/Cabo_Blanco_(Mauritania)) (H 21:10 12/04/2017)

¹² Hernández, Mujica, Castellano, p.2

¹³ La limitación geográfica de Ifni y las negociaciones con Francia por el territorio fueron complejas. Las negociaciones” dieron un paso más al asignar unos límites concretos al territorio de Ifni: «al Norte, el uad Bu Sedra, desde su desembocadura; al Sur, el uad Num, desde su desembocadura; al Este, una línea que diste aproximadamente veinticinco kilómetros de la costa». Es decir al suroeste de Marruecos. Ifni pasó ser capital del territorio colonial de España en el Sahara.

¹⁴ Hernández, Mujica, Castellano, p.3



Imagen 1: Magreb en 1956

La situación se vuelve controvertida, surgiendo en el año 73 el Frente Polisario (Frente de Liberación de Saguia El Hamra y Río de Oro). Tras su creación comenzó una lucha armada, por ello España optó por celebrar un referéndum de autodeterminación, caso que quedó en manos del Tribunal de la Haya, órgano que concluyó otorgándoles la libre determinación al pueblo saharaui, a través de la resolución 3458 B del 10 de diciembre de 1975. A pesar de ello Marruecos, el día 6 de Noviembre desobedeciendo al Tribunal de la Haya lleva a cabo la llamada Marcha verde¹⁵, atravesando la frontera colonial, a consecuencia de ello España decide abandonar el Sahara el día 14 de ese mismo mes tras la firma del acuerdo Tripartito

¹⁵ En octubre de 1975 la Corte Internacional de La Haya falló a favor de la autodeterminación del Sáhara, lo que decidió a Hassan II a abandonar la vía diplomática por una estrategia de tensión creciente con España. Organizó una gran marcha de civiles para que efectuasen una invasión simbólica del territorio. <http://canalhistoria.es/hoy-en-la-historia/la-marcha-verde/> (H14:31 3/05/2017)



Imagen 2: Territorio del Sahara Occidental actualmente.

entre Marruecos, Mauritania y España que deciden establecer una administración provisional y el territorio es repartido entre Marruecos y Mauritania.

A pesar de ello, la falta de control sobre la zona es clara, abandonando el Sahara en 1976 el total de las tropas españolas, lo que avivó al Frente POLISARIO a proclamar la República Árabe Saharaui Democrática (RASD). Al mismo tiempo, Marruecos y Mauritania continuaron con la ocupación del territorio. La población saharaui, perseguida y azotada se vio obligada a huir y refugiarse en el sur de Argelia, en Tinduf.

A partir de entonces, la RASD emprende la llamada guerra de liberación. Posteriormente Mauritania abandonará el conflicto en 1976, año en que es anexionado el territorio por Marruecos.

La guerra de liberación se extiende en el tiempo hasta hoy día.

Ellos dicen que no están ni en paz ni en guerra, piensan que Marruecos los ha dejado a su suerte privándolos de una vida adecuada, para que vayan extinguiéndose y desapareciendo o desistan por aburrimiento, es decir no se lleva a cabo una invasión total y contundente, ni tampoco una solución no agresiva y determinante.

DISTRIBUCIÓN ACTUAL DE LA POBLACIÓN SAHARAUI

Debemos remontarnos a 1950, dónde Caro Baroja nos dice “que al norte del Sahara, del Dráa hasta Saguia El Hamra, se hallaban los trashumantes o seminómadas y, de Saguia El Hamra hacia el sur, los grandes nómadas.”¹⁶ .

Se lleva a cabo un proceso de sedentarización por parte del gobierno español y por parte de Marruecos para llevar un control efectivo sobre el territorio.

Este proceso se desarrolló a través de medidas como la apertura de pozos, la instalación de infraestructuras; un servicio sanitario con dos hospitales, dieciséis dispensarios y tres puestos sanitarios, además de educativas y culturales, con la creación de bibliotecas así como otras infraestructuras poblacionales.

Al mismo tiempo los saharauis son contratados en el ejército y empresas del gobierno y se incentiva la actividad de los autónomos, comerciantes y artesanos, que son contratados como empleados privados.

A pesar de estas medidas la población saharauí continuaba llevando a cabo un modo de vida nómada, solo consiguieron concentrar a un 27% de la población en Aaiún, lugar que en 1940 fue designada como sede administrativa y militar del Sahara, hoy bajo dominio de Marruecos.

Actualmente la sociedad algo más sedentarizada se encuentra dividida entre los distintos campamentos situados en la Hamada de Tindouf¹⁷, en el desierto argelino y en los territorios saharauis ocupados.

Estos campamentos han tomado el nombre de las ciudades principales antes de la descolonización, Aaiún, Smara, Auserd, Dajla y 27 de Febrero (llamado así por el día en el que se proclamó la RASD).

A su vez estos se encuentran divididos en municipios y estos en barrios numerados del 1 al 4. Menos el campamento 27 de Febrero que consta de 7 barrios¹⁸.

¹⁶ Hernández, Mujica, Castellano, p.7

¹⁷ Situada en el desierto argelino, en la provincia de Tinduf.

¹⁸ Asociación Rimal Sahra-Tormes

La división de los campamentos se debe al hecho de prevenir una masacre de toda su población si se produjese un ataque directo sobre ellos, con una distancia entre ellos entre dos y cuatro km. Cada daría¹⁹ alberga entre 5 y 7 mil personas²⁰.

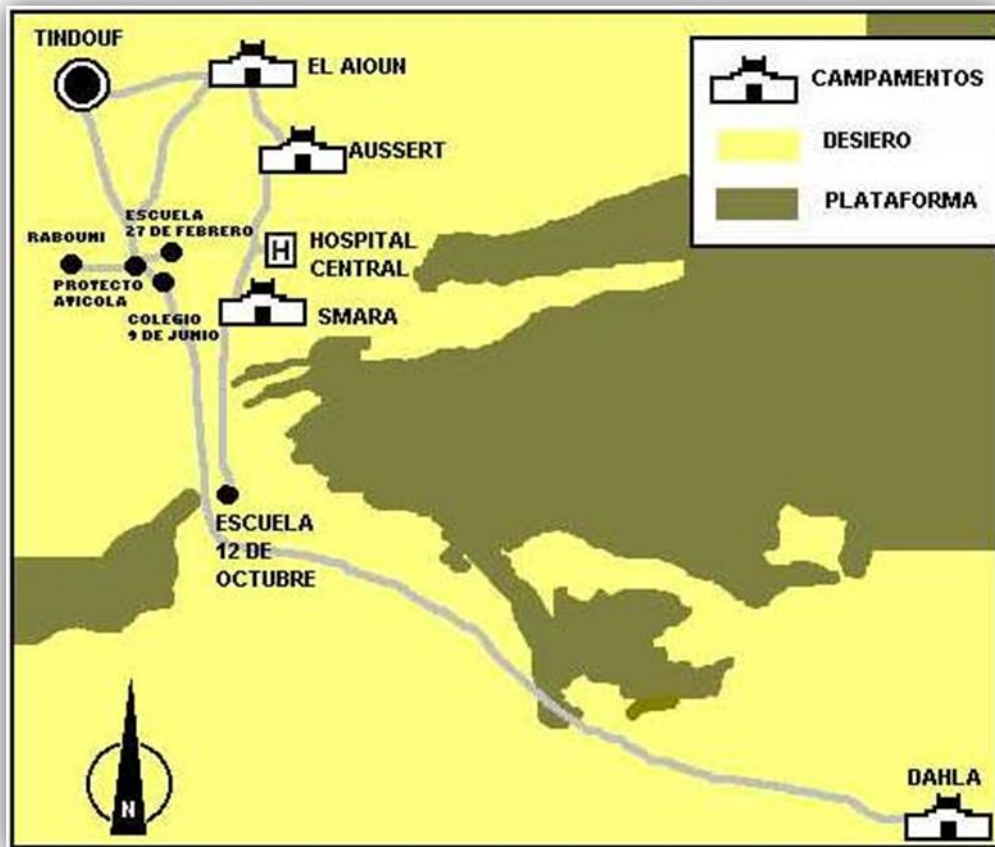


Imagen 3: Distribución de los campamentos en Tindouf.

LA MUJER SAHARAUI

Tras esta breve explicación general para ayudarnos a ubicar y comprender la situación saharauí, me centraré en la mujer.

El papel de la mujer es muy tenido en cuenta en la sociedad saharauí. Su importancia y el valor que se le otorga podemos observarlo en la distinción entre sexo y edad que realizan los jefes de las cabilas, quienes comparan unas cabilas con otras según el número de mujeres y

¹⁹Daria, nombre dado a los barrios en hassanía.

²⁰<https://bienvepaz.wordpress.com/2009/07/26/campamentos-de-refugiados-de-tinduf-argelia/>
(H 14:41 03/05/2017)

niños que las conforman; estiman así sus fuerzas y reservas²¹. Por ello el número de mujeres existente es muy relevante.

La importancia de la mujer saharaui en su sociedad es incuestionable dada la situación de guerra en la que se encuentran, donde casi todos los hombres se encuentran en el frente combatiendo y, por tanto, serán ellas las encargadas de la organización de los campamentos.

En todos los documentos a los que he tenido acceso, se presenta a la mujer como emprendedora, de ideas claras, resuelta y que no se intimida por las dificultades.

Con lo que expondremos a continuación se comprenderá el por qué de estas afirmaciones.

EN LA HAIMA

En este apartado se pretende recalcar las innumerables tareas que realizan estas mujeres en todos los ámbitos sociales y así determinar su importancia. Como se ha comentado anteriormente, la mujer saharaui, al quedar en la retaguardia del conflicto bélico, se ha ocupado del cuidado, control y coordinación de todo lo que ocurre en los campamentos.

Ellas se ocupan plenamente de sus hijos, algunas tienen seis o incluso más. Piensan que a pesar de la situación de inestabilidad no deben dejar que se reduzca la natalidad, para así poder progresar como estado y que no disminuya el número de habitantes.

La guerra para ellos fue una estrategia de exterminio, de ello el querer mantener una alta natalidad y así impedir la desaparición del pueblo saharaui, actualmente su Tasa de Natalidad es de 6,114%²², esta es incentivada por la RASD para aumentar la población. Tras el alto el fuego la media de hijos por mujer bajo de 8 a 5 o 6 hijos.

Al mismo tiempo que mantienen un gran vínculo y conexión con sus hijos, adecuándose, en la medida de lo posible, sus trabajos para no dejar a sus hijos a cargo de otras personas. De hecho en muchos lugares de trabajo, han creado guarderías para poder tener a sus hijos cerca en sus horas de trabajo.

Tienen un sistema familiar de autoridad patriarcal, es decir, en la familia donde el padre está presente o alguien que lo sustituya en este papel, éste será el centro de la familia, tendrá el papel de la rectitud y menos benévolo que el de la mujer. Aunque los dos progenitores son respetados por igual.

Las actividades cotidianas de la mujer saharaui comienza antes que salga el sol y llevan a cabo un sin fin de tareas durante todo el día. Calientan el agua para el aseo de toda la familia,

²¹ Caro Baroja, 2001, p. 154

²² http://countrymeters.info/es/Western_Sahara (H 17:39 03/05/2017)

realizan el pan en sus cocinas que son algo rudimentarias, éstas están situadas en el exterior de las haimas debido a los continuos incendios. Actualmente el funcionamiento de estas cocinas solo es posible gracias a la ayuda humanitaria, proporcionando una bombona de gas butano al mes por familia.

Puesto que no poseen agua corriente el agua debe ser recogida de los pozos y los depósitos y llevarla en bidones hasta las haimas. Posteriormente preparan el desayuno y recogen las mantas que han utilizado para dormir, preparan la sémola, tarea que les lleva largo tiempo, pero que es básico en su dieta.

También aquellos que disponen de ella, deben colocar la placa solar en el exterior de la haima cada mañana, estas se encuentran conectadas por lo general a una batería de coche.

Tras esto comienzan los trabajos cotidianos, los niños deben marchar a la escuela y ellas a realizar el resto de tareas diarias en la haima o en los campamentos.

Hay que tener en cuenta que el tiempo en el desierto es relativo, según mi experiencia personal en el desierto de Merzouga²³ y concretamente en el Sahara, y así lo corrobora documentalmente Ana Tortajada en su libro *Hijas de las Arenas*, las distancias son largas, todas las labores requieren tiempo y la celeridad en la vida no es necesaria, así como en el Sahara Occidental concretamente han aprendido a ser pacientes en su lucha y lo han llevado a su día a día. A ello hay que añadir que no existe el transporte público entre campamentos ni entre las wilayas²⁴, sólo algunos privilegiados poseen vehículo personal, puesto que la mayoría de los existentes pertenecen al Estado. También habría que decir que las mujeres no suelen conducir, no está bien visto.

A continuación debe realizarse la comida del día, según los alimentos que haya podido proporcionar el Estado de la RASD procedentes de la ayuda humanitaria y los obtenidos por el propio pueblo de manera autónoma.

Deben realizar todas las actividades de aseo y limpieza limitando al mínimo el uso del agua.

Al mismo tiempo que atienden a los animales, por lo general camello y cabras. Antes de la descolonización, por parte de España, poseían mayor número de animales y su alimentación base era la leche de camella y de cabra, junto con la cebada, esta era preparada de distintas maneras según el tiempo que tuviesen para ello.

²³ Desierto perteneciente al territorio de Marraketch.

²⁴ Provincias. Wilaya, provincia.

Actualmente debido al ataque de 1975 por parte de Marruecos al pueblo saharauí y su consecuente huida a la hamada pedregosa²⁵, la cebada ha sido substituida por el trigo y el ganado escasea.

Los camellos siguen siendo un símbolo de riqueza, pero también escasean en los campamentos, sólo consumen carne en contadas ocasiones, como la celebración de la Pascua musulmana.

Reciben de ayuda humanitaria por persona mensualmente, un kg de lentejas, alubias, pasta, arroz y azúcar, leche en polvo, un litro de aceite y un saco de harina. Es decir se han visto obligados a depender de países como España o Argelia, esperando sus ayudas humanitarias y su abastecimiento, a pesar de que anteriormente, antes de la guerra con Marruecos, eran casi auto-suficientes.

A pesar de que la mujer cocina de manera habitual, cuando se producen reuniones de mujeres para tratar temas de relevancia, son ellos los que se encargan de este menester, así como lo habitual es que ellas preparen el té, para ellos no resulta extraño si deben hacerlo. A pesar de ello queda claro que las actividades que se deben realizar para el mantenimiento de la tienda son llevadas a cabo por las mujeres.

Se mantiene la tradicional hospitalidad, no pierden la cortesía para aquellos que llegan a su tienda. Cuando un invitado llega a una haima le ofrecen perfume, posteriormente el té, que deberá tomarse por tres veces (el primer té será amargo, el segundo dulce y el tercero suave). Tanto hombres como mujeres llevan a cabo el ritual del té, y a pesar de sus carencias sienten la necesidad de saciar el hambre de la persona que reciben. En ocasiones realizan este acogimiento los hombres, aunque por regla general es la mujer la encargada de ello.

Estas tareas, orientadas al cuidado de la haima, son compaginadas por la mayoría de mujeres con una vida laboral o de formación en los Tinduf. Otras han sido seleccionadas o han podido escoger salir del Sahara para llevar a cabo una formación más técnica.

DENTRO DE LOS TINDOUF

Los campamentos eran en un primer momento simples agujeros en la arena donde se refugiaban de las inclemencias del tiempo. Como hemos dicho anteriormente, el hombre se encontraba combatiendo, aunque es cierto que existen mujeres en el frente pero en menor

²⁵ Las áreas de la hamada constituyen el 70% del desierto del Sahara. Se caracteriza por ser un paisaje árido y rocoso aunque en ciertas zonas permite la vida. En este caso nos referimos a la zona Tindouf a 1500 km al sur de Argel, capital de Argelia. http://www.webislam.com/articulos/95706-la_dignidad_vive_en_el_desierto.html (H18:06 03/05/2017)

número, sobre todo tras el alto el fuego. Por ello, la mujer será la encargada de realizar todas las labores de construcción y de habitabilidad de los campamentos. Aunque los hombres existentes no son excluidos y también trabajan formando grupos junto a las mujeres.

Los tinduf tienen una distribución del trabajo jerarquizada, en cada Wilaya o provincia existe un Consejo Popular compuesto por: los Presidentes de los Consejos de Daira o barrio ,los Directores de los Departamentos Especializados en Salud, Educación ,Suministros ,Producción, Justicia y A. Sociales (nombrados por cada ministerio), y el gobernador (Wali) nombrado por el ministro de interior. A su vez cada Daira o barrio de las wilayas poseen los Consejos Populares que son los encargados de la administración de la Daira y está compuesto por: un Presidente (alcalde), un juez, un adjunto y las presidentas de los 5 comités (en su totalidad mujeres), todos ellos se encargan según su lugar en la estructura piramidal que la RASD continúe evolucionando y siga un camino hacia la evolución y la autodeterminación.

Podemos decir que los saharauis, principalmente ellas, tuvieron que crear un nuevo hogar de la nada y en el menor tiempo posible en el territorio cedido por Argelia en la Hamada. Este nuevo territorio es duro, rocoso y una tierra mucho menos fértil que la zona de la que proceden. Del proceso de aclimatización que han tenido que llevar a cabo también se han responsabilizado las mujeres y lo continúan haciendo.

Debido al tiempo transcurrido en los tinduf se han edificado pequeñas construcciones entorno a las haimas e infraestructuras como escuelas, hospitales, centros culturales e incluso bibliotecas.

Cada daría²⁶ posee su dispensario y en cada wilaya hay un hospital, aparte del hospital central para casos más graves situado entre la wilaya de El Aaiún y de Smara.

A pesar de todos estos esfuerzos por la adaptación, la vida del día a día sigue siendo un milagro. Las ayudas recibidas son distribuidas por las mujeres aunque han ido mermando desde sus inicios.

Por otro lado en el pueblo saharauí no ha descuidado la escolarización y la preocupación por la cultura, es más ha sido una prioridad una vez conseguida la subsistencia. Salek Bobbih Yosef Ministro de Educación reconoce que desde la RASD no se lucha sólo contra Marruecos sino también contra la ignorancia y el subdesarrollo. Existen guarderías llamadas tarbía, donde los niños acceden a partir de 1 año de edad y acuden a ellas hasta los 3 años, existe una en cada daira. Posteriormente van a la escuela aquellos que tienen entre 3 y 6 años de edad, una vez alcanzada la edad de 13 años si quieren continuar sus estudios deben marchar a los internados y salir de los campamentos, los nombres de estos internados son fechas de importancia en la

²⁶ Municipio

historia del pueblo saharauí; 12 de octubre (fecha de la unidad saharauí) y el 9 de junio (dedicada a la memoria de los mártires, día en que fallece en combate Uali²⁷). Fuera del territorio saharauí pueden continuar sus estudios en países como Cuba, Argelia, Libia o España. En un inicio las mujeres estudiaban previamente las materias que enseñaban al día siguiente hoy día esta labor es llevada a cabo por docentes, aunque no solo se intenta hacer llegar esta educación a los jóvenes, sino también va dirigida a los adultos. Todo este sistema educativo tiene su origen en la escuela 27 de Febrero, promovida por mujeres, sobre esta escuela se hablará más adelante.

Debido a la situación en la que se encuentra la población saharauí todo el trabajo se realiza conforme a la tuisa, es decir, se trata de la realización de los trabajos destinados a la comunidad entre todos los miembros disponibles, es un sistema tradicional pero actualmente se realiza de manera más comprometida. Debido a ello nadie se niega a trabajar en cualquier actividad que deba ser realizada, como ejemplo de ello podemos encontrar mujeres que fabrican los ladrillos de arcilla, en verano principalmente, puesto que es la estación óptima para ello. En las darias las mujeres excavan en la tierra abriendo canales para conducir el agua hasta la arena arcillosa y moldearlos para posteriormente dejarlos cocer al sol.

Otra de las labores realizadas es el mantenimiento de los huertos, protegiéndolos del siroco por muros perimetrales, preparan la tierra para las próximas siembras y atienden el cultivo existente (nabos, zanahorias, menta, tomates, pimientos, calabacines).

En multitud de ocasiones, debido a la salinidad del agua, deben retirar la sal que queda en la superficie al evaporarse esta. Estos huertos son regados gracias a pequeñas bombas que al igual que las semillas proceden de la ayuda humanitaria. En otros casos donde la ayuda aún no ha llegado, se lleva a cabo este gracias a la existencia de pozos.

Cada año cuentan con dos cosechas una hacia diciembre y otra antes de que llegue el calor intenso.

Simultáneamente otras mujeres se alternan en actividades con las anteriores y en los talleres tornean y crean nuevas piezas para el mantenimiento de la maquinaria, o los sacos de yute son descosidos para con ellos hacer las telas de las haimas y tejer las flich²⁸. La tienda debe durar

²⁷ “El 9 de Junio de 1976 moría en combate a los 27 años El Uali Mustapha Sayed (también conocido por El Ouali o Luali), co-fundador y líder del Frente Polisario, en un ataque contra la capital mauritana, Nuakchott, sin que jamás se establecieran con concreción las exactas causas de su muerte.” <http://www.elgrancapitan.org/portal/index.php/articulos/actualidad/1166-el-uali-mustapha-sayed-y-la-fundacion-del-frente-polisario>. (H 13:09 11/05/2017)

²⁸ Paños de las haimas, telas con las que se construyen.

desde la boda hasta la muerte de la mujer, por ello reparan las tiendas continuamente y las mantienen en perfecto estado. La realización de todos estos trabajos sería imposible si no fuese gracias a la tuisa, puesto que para tejer la tela de una tienda se necesitan al menos diez manos y para su posterior montaje, puesto que pesa más de 100 kg.

Las más jóvenes, salen a estudiar a países extranjeros, aunque en su mayoría regresan nuevamente al Sahara donde colaboraran para que la vida sea más fácil y para que la independencia de la RASD sea real.

Tenemos el ejemplo de Jdiyetu (Perregaux, 1993, pp. 22-24) , ginecóloga que llevó a cabo sus estudios en América del sur. O Jira que es técnico en electrónica, Sdiga y Chera (Perregaux, 1993, p. 101) estudiantes de Derecho en la universidad de Argelia en Constantino. Unas tienen por objetivo conocer la legislación del país y así trabajar en la administración del Estado Saharaui mejorando su jurisprudencia y de esta manera mejorar el entendimiento con otros estados. Otras se marchan a Viena para recibir formación como educadoras. Es decir no todas las mujeres se quedan en el Sahara sino que salen para recibir una formación más especializada, pero para luego volver y contribuir con la causa de su pueblo.

Otra de las profesiones a las que ha accedido la mujer debido a la situación en la que se encuentran es a la policía. Su labor es hacer guardia en los controles, patrullar, también intervenir cuando se lleven a cabo pequeños delitos o peleas entre mujeres. A pesar de su profesión solo atiende los casos relacionados con mujeres y no con hombres y no les está permitido conducir.

Sin embargo en los tinduf no sólo encontramos profesiones actuales como pueden ser profesor, médico, jurista o arquitecto sino también conservan algunas tradiciones como son las taibat. Son mujeres médicas del desierto, conocedoras de las propiedades de las hierbas y de su correcta utilización, existen algunos hombres que conocen profesión, pero este conocimiento entre los hombres es minoritario pasan de madre a hijas.

Ejemplo de ello encontramos a Hcheiba (Perregaux, 1993, pp. 50-51) una de las mujeres que viven en la wilaya de Auserd²⁹.

En ocasiones por ignorancia podríamos determinar el papel de estas mujeres taibat como chamanes de otras sociedades, pero en realidad toman un papel más semejante a lo que en occidente es la herbología o herborismo, es decir, la llamada medicina alternativa. Actualmente recurren tanto a la medicina moderna como a la herbología, llamada en el Sahara medicina verde.

²⁹ Wilaya situada en el sur de Argelia, posee una población de unas 20 mil personas.

Otras de las profesiones tradicionales es la de Bawah, a esta se dedican aquellos que conocen extremadamente bien el desierto, podríamos llamarlos exploradores del desierto. Precedían a las caravanas para así evitarles los peligros, aunque es más habitual que se dedicasen a ello hombres, también encontramos mujeres como Beka (Perregaux, 1993 pp81-83), mujer saharauí que debido al nomadeo es buena conocedora de su región, por ello es una Bawah.

Respecto a los altos cargos la mayoría están ocupados por hombres a pesar de existir una mayoría de población femenina, actualmente solo la ministra de Cultura y Deporte es una mujer. Aunque a este hecho ellas le dan una explicación que contaré más adelante.

Así de todo lo expuesto se deduce que en el Sahara prevalece el trabajo para la comunidad y en comunidad, la tuisa. Comenzó siendo muy severa, no permitiéndose, por ejemplo, expresar cansancio y las embarazadas debía de trabajar. Actualmente, una vez que ya han consolidado la vida en los campamentos, la dureza y disciplina hacia el trabajo ha disminuido, ejemplo de ello es que las mujeres embarazadas pueden dejar de hacerlo desde el séptimo mes de embarazo y poseen un año de baja por maternidad.

Están organizadas horizontalmente sin apenas jerarquía, solo la necesaria para un trabajo eficiente.

Todas las mujeres pertenecen a la Unión Nacional de Mujeres Saharauís y todas trabajan exceptuando algunos casos de enfermedad o aquellas que se encuentran realizando un curso de formación.

En un primer momento, cuando la guerra era abierta, las mujeres debían trabajar allí donde las necesitasen sin elección, normalmente en su propia wilaya, ya fuese en hospitales, dispensarios, escuelas o en los centros de formación. En caso de no poseer los conocimientos necesarios eran enviadas a la Escuela 27 de Febrero.

Hay que decir que el trabajo en general no es remunerado, en cualquier caso sólo una cantidad simbólica. Aunque actualmente se comienza a plantear la idea de aportar una retribución por el trabajo con el objetivo de continuar evolucionando.

La mujer lleva a cabo el reparto de los bienes, cada una daría poseer un grupo de aprovisionamiento, ellas deciden como y a quienes irán destinadas las ayudas recibidas

Aunque la propiedad privada existe y se respeta, la mayoría de bienes son de la comunidad y son bienes básicos destinados a la supervivencia.

Todos estos avances y mejoras son gracias no solo a la labor de la mujer sino también a su forma de pensar hacia un trabajo colectivo, la tuisa. Un proverbio saharauí dice “una mano sola no aplaude”.

Toda esta organización del trabajo, de la educación y de los campamentos tiene su origen en la escuela 27 de Febrero.

ESCUELA 27 DE FEBRERO

La escuela 27 de Febrero fue creada el 14 de Noviembre de 1978 y es llamada así por el día de en que la RASD se fundó.

Es el origen de la formación femenina en el Sahara y el ejemplo perfecto de la lucha de estas mujeres y de su determinación. Se crea con el objetivo de aportar un saber a la sociedad que ayude en la independencia de su territorio.

Podemos decir que sin esta escuela, probablemente los campamentos saharauis sería iguales que el resto de campamentos de refugiados.

Su objetivo es paliar el bajo nivel intelectual que existía entre hombres y mujeres, así como obtener los suficientes conocimientos para asegurar el camino hacia la independencia.

El nivel intelectual de ellas era inferior al de los hombres por la colonización española, debido a que se había otorgado mayores privilegios al hombre y por tanto también privilegios educacionales, cuando la mujer que accedía al matrimonio solía ser de bastante menos edad que el hombre no llevando a cabo los estudios básicos.

Puede decirse que no solo es una formación lo que reciben sino también es un empuje para la presencia de estas mujeres en su sociedad, más allá del valor social individual que ya se les otorga.

La escuela 27 de Febrero acoge a mujeres de todos los grupos sociales y de todos los niveles intelectuales, acuden mujeres nómadas, urbanas y de todas las edades. Por ello esta escuela ha contribuido al trabajo colectivo de mujeres que no tenían costumbre de vivir en colectividad.

En un primer momento la situación fue compleja, puesto que supuso un gran cambio para su sociedad.

Dado que la escuela se encuentra situada muy lejos de las wilayas las mujeres que acuden a ella lo hacen junto a sus hijos más pequeños, que se quedan en centros anexos.

Los cursos que se imparten tienen una duración de 8 meses. Como estos se actualizan periódicamente las mujeres deberán volver para actualizar su información.

En esta escuela se imparten cursos según las necesidades, de lectura, escritura, cálculo y de formación profesional en textil, principalmente en costura y cordelería, militar dirigida a la defensa de los campamentos, para-médico, educadoras y empleadas administrativas.

En ese mismo lugar se forman para ser educadoras de guarderías y profesoras de los niveles obligatorios de enseñanza. Existe también un centro de artesanía donde se confecciona todo lo necesario para el tinduf con el fin de dotarlo de mayor autosuficiencia. Al mismo tiempo que se imparten clases de idioma, inglés, francés y español.

Puesto que el objetivo primordial de esta sociedad es su vuelta al territorio del que tuvieron que huir y obtener su independencia, las mujeres son seleccionadas en un número igual de cada tinduf para que todos los campamentos evolucionen de manera armoniosa, pero estas poseen elección sobre cuál será su formación, desde la RADS se intenta formar mujeres en aquello que necesita cada campamento. Cada año esta escuela forma a 800 mujeres.

Por ello la escuela 27 de febrero es de gran importancia, la mayoría han sido y son formadas en ella, sin esta escuela no habrían podido hacerse cargo las mujeres de los más de 165.000 refugiados saharauis.

Este lugar no fue concebido como wilaya, pero se ha convertido en el lugar donde se encuentran “cooperativas femeninas, el centro cultural, la escuela primaria, la guardería, el hospital, el centro de informática, el cyber-café y la escuela de conducir”, así como el museo Nacional Saharai.

Tras la creación de esta escuela 27 de Febrero surgieron otras también dedicadas únicamente a la formación femenina, la “Olof Palme” creada en 1989, aunque también existen centros de enseñanzas mixtos o centros para discapacitados. El más nuevo se encuentra en el Aaiún y existen otras tres escuelas de mayor antigüedad que son gestionadas y administradas por la Unión Nacional de Mujeres Saharauis. Estas se encuentran en Smara, Auser y Dajla, están orientadas en proporcionar un aprendizaje básico infantil.

VISIÓN DE LA MUJER SAHARAUI. LIBERTADES E INDEPENDENCIA.

Respecto a la visión de la mujer saharai existen algunas controversias debido a los distintos puntos de vista posibles, por ello intentaré ser lo más objetiva posible y explicarlo de la forma más clara posible.

Uno de los condicionantes de la mujer saharai es su religión. Christiane Perregaux dice: “constitucionalmente el pueblo saharai es musulmán. En su mayoría son, musulmanes sunitas. De rito malequita”.³⁰

Los sunitas no poseen un dirigente supremo de la Iglesia, una persona que haga de vínculo directo con Dios, sino que la cúpula dirigente de la iglesia está formada por expertos y sabios,

³⁰ Perregaux, 1993, p.61

donde todos opinan y deciden. Atienden a los cinco pilares del Islam: El testimonio de fe, la Oración, dar el Zkat (ayuda a los pobres), ayunar durante el mes de Ramadán y la peregrinación a la Meca una vez en la vida. Los sunitas llaman a rezar cinco veces al día, aunque como dice Christiane Perregaux en su libro, cuando se realiza la llamada a rezar para los saharauis “he visto a Koría salir de la tienda para alabar a Al-lah a Barka preparando el té, a Ahmed encendiendo otro cigarrillo” de lo que podemos deducir que llevan a cabo la religión de una manera individualizada sin atender a los ritos de manera escrupulosa.

Aunque es innegable que el islam constituye uno de los pilares de su sociedad, interpretan el Corán sin extremismos y toman de él las pautas para dirigir sus vidas de la manera que consideran justa y honrosa. Según Fatimetu Al-lali: “el islam es una religión de igualdad, de libertad. Como en todas las religiones, interpretaciones exageradas lo convierten en un medio de opresión”.³¹

Los saharauis no han perdido sus costumbres con la entrada del Islam en sus vidas, sino que han adaptado este al modo de vida nómada y a su cultura. No son fanáticos del movimiento integrista islámico, sino por el contrario son generalmente muy abiertos y nada radicales.

Fatimetu (Perregaux, 1993, pp.55-58) dice que el islam no tuvo complicaciones para asentarse entre la cultura nómada saharauí, puesto que el Corán proclama la vida comunitaria, la solidaridad y la igualdad, puntos muy necesarios para vivir en el desierto, ya que la individualidad en el desierto lleva a la muerte.

Aunque es un tema relativo puesto que otra de las mujeres, una joven madre, en el libro de Ana Tortajada (*Hijas de la arena*) comenta que la ley musulmana otorga más derecho al hombre. Es más, el hombre es el único que puede conceder el divorcio o autorizar a la mujer a trabajar. Aunque debido a la situación en la que se encuentran, el Estado interviene otorgando el deber de trabajar a todo aquel que esté capacitado.

Sus leyes están basadas en la religión y son administradas por un cadí que se basa en los “los preceptos del Corán, las leyes del orf y el derecho moderno”³². Para ello las responsables de la Unión Nacional de Mujeres Saharauis (UNMS) prevén organizar cursos en las darias, dirigidos a las mujeres para conocer los preceptos y contenidos del Corán. Saben que solo conociendo su religión podrán impedir que alguien les imponga algún tipo de represión en nombre de sus principios religiosos, los cuales no consideran incompatibles con sus derechos como mujeres.

Junto a la religión la mujer saharauí también se ha visto condicionada por el modo de vida, debido a las continuas evoluciones sufridas en el marco social en la que se ha desenvuelto.

³¹ Perregaux, 1993, p.57

³² Perregaux, 1993, p.57

En primer lugar ha vivido como mujer perteneciente a un pueblo nómada, posteriormente bajo el colonialismo, y por ultimo en un estado de guerra.

Así de ello se derivan varias visiones. Podemos encontrar artículos como el de Dolores Juliano donde nos dice que la mujer saharaui siempre se ha sentido libre, sentimiento que puede ser cierto, aunque entendiéndolo desde el punto de vista actual y occidental no ha sido siempre igual de libre o de la misma manera. De hecho la mayoría de las mujeres saharauis no quieren perder los derechos y la independencia adquirida debido a la trágica situación en la que se encuentran. Recalcan una y otra vez que temen que al regreso de los hombres del frente, cuando la situación se normalice se produzca un retroceso en sus derechos y en su libertad.

Acentúan el hecho de que durante el colonialismo es cuando para ellas se produjo la mayor diferenciación respecto a los hombres y fueron “recluidas en sus casas” acostumbradas a marchar de un sitio a otra como pueblo nómada que eran y a ser productivas para su sociedad. España aventajo y benefició a los hombres respecto a las mujeres, aunque también habría que decir que nos situamos en la España de 1958 al año 1976.

Por ello no es un hecho remarcable pero si a tener en cuenta por su influencia en la sociedad saharaui, además durante el colonialismo saharaui surge una idea de paternalismo occidental hacia este pueblo y por extensión a la mujer saharaui, algo muy contrario a como se ven ellas y a como se muestran.

Otro punto a tener en cuenta es el hecho de vivir en una sociedad islámica, donde la obediencia hacia el marido o el que lo sustituya en su papel en la familia es mayor, por lo general que en sociedades no islámicas.

A pesar de ello es necesario decir que aunque vivan en una sociedad islámica, la mujer saharaui tiene gran autonomía respecto a su marido, comparando con otras sociedades que siguen los preceptos del Corán, así como tiene gran libertad para relacionarse.

A diferencia de otros lugares en el Sahara Occidental se considera imperdonable que un hombre maltrate a una mujer, no está prohibido. Y a penas se dan los matrimonios concertados. Podríamos decir aunque desde nuestro punto de vista suene extraño o al menos el mío, que es una sociedad de respeto mutuo entre sexos pero donde el hombre socialmente se encuentra por encima de la mujer.

Según Fatimetu: “No hay nada en el espíritu del Corán que vaya en contra de la liberación de la liberación de la mujer (...)”³³.

³³ Perregaux, 1993, p.58

Algo que consideran un signo de libertad y de diferenciación es la melfa (pañuelo con el que se cubren el cuerpo), puesto que ellas no llevan el velo nunca lo han llevado y consideran que les impediría trabajar y realizar sus tareas de manera cómoda y correcta.

Existen numerosos refranes y proverbios saharauis donde se acentúa el valor de la mujer, por ejemplo. “si el león mata, la leona mata también³⁴”. Lo que también marca la visión que otorga el hombre a la mujer.

Muchas han formado parte del frente bélico en primera línea, otras han sido encarceladas por Marruecos por motivos políticos o forman parte de las protestas a favor de su independencia. Por ello no podemos imaginarnos a la mujer saharai como una persona sumisa, que se encuentra recluida en su casa.

La actitud, por lo que he podido contrastar entre la bibliografía y las entrevistas realizadas, la mujer saharai tiene una actitud de respeto entre ellas y un punto de vista de preeminencia de la colectividad, ejemplo de ello lo encontramos en el libro de Ana Tortajada: cuando un grupo de mujeres saharauis comentan que han escogido al único hombre del colegio para substituir a la directora y no a una mujer, puesto que él posee más experiencia, porque ha colaborado de manera estrecha con la directora .

Perregaux cuando en una de las darias que visita el gran sabio Uld Heibelt dice. “sabemos que el hombre y la mujer son dos seres humanos iguales antes Dios y ante la tarea que han de cumplir en la Tierra. Nadie tiene el derecho de ser el dueño de otro”³⁵

En lo que respecta a la mentalidad de las propias mujeres en lo referente a ellas mismas, las que han permanecido en el Sahara y aquellas consideradas ancianas. Las diferentes vivencias entre las que permanecen en el Sahara y las que han viajado al extranjero, así como la edad provocan distintos matices en sus puntos de vista, pero a pesar de ello casi todas opinan que es necesario un cambio de la visión sobre la mujer saharai. A pesar de considerarse luchadoras, fuertes y valientes son vistas de un modo paternalista.

Para cambiar esta visión es necesario también cambiar la mentalidad de muchas de ellas. Este es un proceso lento y donde tiene que existir un equilibrio entre la tradición y la evolución.

Ello no es óbice para que existan ejemplos de mujeres que forman parte de altos cargos como es Fatimetu- Al-lali, la primera mujer en formar parte del buró político del frente Polisario, secretaria general de la UNMS, directora de la escuela 27 de febrero o de Maria Salek³⁶, ministra de Cultura de la RASD.

³⁴ Ana Tortajada, 2003, p.75

³⁵ Perregaux, 1993, p.63

³⁶ De la Cerdea y Rodriguez, p.23

Otro ejemplo de respeto hacia la mujer es el hecho de que el Ministerio de interior exime de prestar servicios militares a las personas cuyas madres se encuentren en una edad avanzada o poseen permisos especiales para poder atenderlas.

Aunque como ya dije antes, las mujeres tienen miedo a que tras la vuelta a la normalidad, con la paz, pierdan los derechos que han adquirido.

Pretenden continuar trabajando fuera de la haima, poder seguir ayudando a su comunidad o formándose para aquello que se las necesiten o quieran. No quieren que se cruce lo que han llamado la línea roja y que las mujeres queden de nuevo relegadas en un segundo plano. Algunos hombres están de acuerdo en que sus mujeres trabajen fuera, pero debido a las circunstancias en las que se encuentra su pueblo, no así como algo que continuará tras la guerra.

Las mujeres expresan su deseo de seguir trabajando cuando todo pase, pero son conscientes que depende en gran parte de que su esposo se lo permita.

A pesar de ello no todos los hombres piensan que las mujeres deben tener menos derechos o ven incorrecto que formen parte del mundo laboral fuera de la haima. El médico de Auserd decía que las mujeres formasen parte del gobierno sólo dependía de ellas y que le parecía perfecto, puesto que ellas están más en contacto con el pueblo. (Ana Tortajada, 1993, p.220)

Las mujeres son conscientes de que aún debe pasar tiempo hasta que los hombres acepten realizar todas las tareas de manera conjunta con los hombres o incluso poder encontrarse en una posición de poder superior a ellos.

Es preciso decir que a estos cambios están contribuyendo las parejas formadas por individuos que han estudiado fuera de la RADS y por aquellas personas de generaciones anteriores que los apoyan. Sin embargo aunque para la mujer saharauí este tema sea de gran relevancia, su principal preocupación es conseguir su independencia más allá que simplemente sobre el papel.

• CONCLUSIÓN

Cuando inicié este trabajo dudaba si mi interés estaba fundamentado o era simple curiosidad, carente de relevancia. Poco a poco conforme iba sumergiéndome en el tema mi interés por él fue creciendo. Sea como fuere, me ha dado la oportunidad de conocer más el pueblo saharauí, un pueblo muy próximo a España a través de la Historia. Me ha permitido conocer, aunque no de primera mano como hubiese deseado, su fuerza, su espíritu de lucha su constancia calmada, su afán de superación y, como, sin embargo, no han perdido la riqueza de sus tradiciones en este duro camino.

En mi opinión son numerosas injusticias las que se han llevado a cabo y se siguen llevando con el pueblo saharauí. Podemos decir que todo comenzó tras el conocimiento de la existencia de los yacimientos de fosfatos, abarcando estos una superficie de unos 800km². Su descubrimiento fue el inicio de los conflictos y desventuras del pueblo saharauí.

En el Sahara Occidental, por el momento, solo están siendo explotados los yacimientos de Bucraa, considerándose la mina más rica en fosfatos del mundo, situada al sur de Aaiún.

Los Hidrocarburos también pudieron hacer de efecto llamada para los pueblos extranjeros, aunque este aún queda a debate sobre su existencia en la zona.

Marruecos explota estas riquezas naturales a través de su ocupación ilegal del territorio e impide que los saharauís tengan acceso a ellos sino es a través del gobierno marroquí.

Su explotación ilegal por parte de Marruecos quedó clara cuando “el Subsecretario General de Asuntos Jurídicos, Hans Corell confirmó, en el veredicto jurídico publicado el 29 de enero de 2002, a petición del Consejo de Seguridad de la ONU, que Marruecos no tiene soberanía, ni siquiera es la potencia administradora del territorio, por lo que es meramente una potencia de ocupación ilegal.

Desde el punto de vista del Derecho Internacional, cualquier acuerdo o inversión extranjera en cooperación con el Reino de Marruecos en el territorio del Sahara Occidental es un claro expolio ya que Marruecos no tiene derecho a disponer de la riqueza del pueblo saharauí, Únicamente éste último es el dueño del derecho y la soberanía.”³⁷

Quedan silenciadas las torturas y las detenciones ilegales por parte de Marruecos. Aunque de las ilegalidades o injusticias cometidas hacia este pueblo podría extenderme ampliamente. En este conflictivo escenario, el papel de la mujer ha sido y es central. A través de mi trabajo se observa la importancia del papel ejercido por la mujer en conseguir cierta estabilidad social y cultural, a pesar de los cuantiosos ataques a los derechos humanos cometidos por Marruecos

³⁷ <http://www.tercerainformacion.es/antigua/spip.php?article100839> (H 19:26 7/11/2016)

contra este pueblo, sin su tenacidad sería imposible la vida como es hoy día en los campamentos. Han logrado normalizar el día a día en los campamentos a pesar de encontrarse en una situación de conflicto y volver a florecer en un terreno inhóspito, donde no tienen acceso a ninguna de las riquezas naturales que antes poseían. También hay que darle un lugar de relevancia al trabajo en comunidad; considero que es uno de los pilares que sostiene a esta sociedad, el apoyo que se dan unos a los otros, cuidándose, ayudándose y trabajando al unísono.

A pesar de sus esfuerzos, la mujer saharauí sigue teniendo un papel inferior al hombre en la vida social activa. Es tenida en cuenta en su sociedad y posee un gran valor en la estructura familiar, pero a muchos hombres aún les cuesta imaginarlas llevando una vida laboral fuera de la haima. Comenzaron a formarse por necesidad, acostumbrándose a una vida de libertad que intentan mantener a pesar de los vaivenes de su situación social. Sienten que colaboran con su pueblo, se sienten “realizadas” y diría que con mayor libertad.

Podemos ver costumbres o acciones que nos parecen incomprensibles, pero que a día de hoy en muchas haimas se llevan a cabo, como que la madre no coma con el resto de la familia. O que si una mujer queda embarazada sin estar casada esta sea encarcelada así como está mal visto que una chica soltera pasee o salga sola por sitios públicos. Claro que suponemos y ellas mismas suponen que es cuestión de tiempo que todo esto cambie.

La mujer tiene claro que para que todos los logros conseguidos y los que están por conseguir permanezcan, deben conocer sus derechos, deben formarse y anticiparse a la normalización de la situación, puesto que cuando ocurra tendrán en todos los flancos la competencia de los hombres, por ello están creando medios para que el hombre no cruce la llamada línea roja.

A pesar de ello, todo es muy relativo y no debemos olvidar que hablamos de 165 mil refugiados, lo cual quiere decir que podemos encontrar muchas familias y que por tanto no todos actúan de la misma manera.

He contactado durante la investigación con algunas asociaciones saharauíes nombradas anteriormente en la metodología, en una de las entrevistas que realicé me comentaron que parte de la información publicada es relativa, que no es tanta la libertad que la mujer puede disfrutar, poniendo como ejemplo el caso de Maloma. Chica saharauí que vino a España con el programa Vacaciones en Paz con 7 años y que fue dada en acogida a los 12 a sus tutores españoles, con el consentimiento de sus padres biológicos y al cumplir los 18 opta por quedarse en España. Ahora, tras regresar para visitar a su familia, fue supuestamente secuestrada por su familia biológica. Con la consecuente reclamación de sus también familiares en España.

Sin embargo Luis Cruz, presidente de la Federación Provincial de Asociaciones Solidarias, me comentaba que el caso no fue tal, o al menos no con una única visión porque habría que tener en cuenta que esos familiares aceptaron un programa de Vacaciones en Paz por un tiempo determinado y sus padres biológicos ya no volvieron a ver más a su hija y que no consta tal secuestro, al menos como una coerción total de libertad.

Por ello debemos tener cuidado con las informaciones que se originan sobre el Sahara, ya que al haber dos facciones en conflicto pueden ser más o menos objetivas y que pueden llevar a generalizaciones y pensamientos preconcebidos. Este es un ejemplo, existen otros muchos, pero tal vez este es el más mediatizado de los últimos tiempos

Es decir, el tema de la mujer saharaui, no es solo la lucha de la mujer saharaui por su pueblo y por sus propios derechos, sino es un tema muy politizado, de hecho gran parte del tiempo empleado en este trabajo se ha ocupado en el análisis de la información obtenida, intentando separar en la documentación consultada, las derivaciones político-ideológicas del tema en cuestión y así dar una visión lo más objetiva posible sin influenciarme por aquellas informaciones sesgadas.

Pero a pesar de todo ello es innegable la fuerza de voluntad y dinamismo con el que actúan, se anticipan y renuevan constantemente aunque esto es debido a que su supervivencia depende de ello. Un proverbio saharaui dice “El que te muerde y no le muerdes cree que no tienes dientes”³⁸

He de decir que me ha sido de gran dificultad conseguir que alguien estuviese dispuesto a hablar conmigo o que aquella persona con la que contactaba siguiese aún en activo en la asociación.

Según me comentó Luis Cruz posteriormente, la mayoría de las asociaciones, podríamos decir que se alternan de manera no organizada, permaneciendo un tiempo en activo y luego pasan a un periodo de inactividad para volver posteriormente o desaparecen. Todo ello es debido principalmente a la falta de tiempo o de medios para que todas puedan prosperar.

Termino con una frase del libro de Christiane Perregaux, que en mi opinión resume el valor de la mujer saharaui a la perfección: “La mujer saharaui, depositaria privilegiada del alma del pueblo, lucha en nombre de su historia. Cuida el jardín secreto de la cultura saharaui, hace brotar la savia de su fuerza presente. No ha modificado prácticas seculares y tampoco llora un patrimonio perdido. Al contrario, hace de su tradición un arma ofensiva permeable a los cambios necesarios por las nuevas situaciones.”³⁹

³⁸ Ana Tortajada, 2003, p.59

³⁹ Perregaux, 1993, p.11

• BIBLIOGRAFÍA

- AHMED-SALEM F., FERNÁNDEZ, P., GARCÍA, E & GONZÁLEZ, A.M. (2009). Una Aproximación a la Realidad de las Mujeres Saharauis. *Revista Migraciones*, nº 25. 69-88
- ALCOBENDAS, M. *La mujer saharaui en los campos de refugiados*. Málaga: Ediciones de Autor.
- ASOCIACIÓN DE AMIGOS DEL PUEBLO SAHARAUI. (1994). *El Referéndum en el Sahara Occidental: Libro Blanco*. Madrid: Asociación de Amigos del Pueblo Saharaui.
- CARO, J. (1990). *Estudios saharianos*. Madrid: Ediciones Júcar
- DOÑA, M. (1999). *La vida un compás de espera*.
- DÍAZ, R., DOMÍNGUEZ, J y PARREÑO, J.M. (2014) Gestión de la Población y Desarrollo Urbano en el Sahara Occidental: un Análisis Comparado de la Colonización Española (1950-1975) y de la ocupación marroquí (1975-2013). *Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales*. nº 493 (48).
- FADEL, M. (1998). *El primer Estado del Sahara Occidental*. París: Ediciones L'Harmattan.
- GIMENO, J.C. y ROBLES, J.I. (2013). Ambivalencia y orden colonial español en el Sahara occidental: (1969-1973). *Revista andaluza de antropología*, nº 5. 151-177.
- JULIANO D. (1ª Edición 1998, 2ª Edición 1999). *La causa saharaui y las mujeres* «Siempre hemos sido muy libres»>>.p 122. Barcelona: Icaria editorial.
- GONZÁLEZ-GARCÍA L.A., MAESTRO, J.I., MORA, J., SANCHEZ DE ROJAS, E., CHEIKH, M., & SILVA, J.J. (2015). *Monografías 145. Nuestra frontera más avanzada entre el Sahara Occidental y Senegal*. Madrid: Ministerio de Defensa.
- MARTÍN, C. & LOZANO, I. (2002). *Ni guerra ni paz. Desarrollo en el refugio. Esperanza y desafíos de la cooperación con el Sahara*. Bilbao:HEGOA
- MARTÍNEZ, J.M (1991). La descolonización del Sahara occidental. *Revista Espacio, Tiempo y Forma*. 191-200.
- MEDINA, R. (2014). Resistencias, identidades y agencias en las mujeres saharauis refugiadas. *Revista Internacional de Pensamiento Político - I Época*, Vol. 9. 163-181.
- PERREGAUX C. (2011). *Mujeres del desierto saharaui*. San Sebastián: Txalaparta.
- RODRIGUEZ M. & DE LA CERDA A.J. (2003). *Saharauis la dignidad de un pueblo*. Huelva: Alpha Imagen y Comunicación.
- RUIZ, C. (2002). El Sáhara occidental y la seguridad de España: evolución de la cuestión tras la ocupación marroquí. *Boletín de Información*, nº 322. 1-25.

- SÁNCHEZ, M. (2011). *El Sahara occidental la titularidad de sus recursos naturales*. Sevilla: Universidad Internacional de Andalucía.
- SZENTE-VARGA M. (2012). Una fuerza trasnacional: los saharauis en España. *Historia actual online*, nº 29. 117-124.
- TORTAJADA ANA (2003). *Hijas de la arena. Cartas desde los campamentos saharauis*. Barcelona: Lumen.
- TRASOSMONT V. (2011), Los campamentos de refugiados saharauis en Tinduf: una aproximación desde la economía. *Revista de Economía Mundial*, nº 29. 287-317.
- VELAZQUEZ, J.V. (2014). Orígenes de la identidad del pueblo saharauí. *Revista Humanía del Sur*, nº 17. 13-31.

WEBGRAFÍA

- http://www.saharavila.org.es/su_idioma.htm Consultado: H 20:08 20/10/2016.
- <http://www.saharalibre.es/modules.php?name=MujeresSaharauis&op=educacion> Consultado: H 20:38 20/10/2016.
- <http://www.tercerainformacion.es/antigua/spip.php?article100839> Consultado: H 19:26 7/11/2016.
- <http://blogs.elpais.com/donde-queda-el-sahara/2016/09/saharauis-y-palestinos-tan-vecinos-y-tan-lejos.html> Consultado H 10:36 7/11/2016.
- <https://www.islam-guide.com/es/ch3-16.htm> Consultado: H 20:22 17/01/2017.
- <http://www.rimalsahara.com/campamentos-de-refugiados-2> Consultado: H20:12 20/01/2017.
- <https://bienvepaz.wordpress.com/2009/07/26/campamentos-de-refugiados-de-tinduf-argelia/> Consultado: H 14:41 03/05/2017.
- http://3.bp.blogspot.com/_105nTBGNHwQ/Shm4yx24HII/AAAAAAAAAQk/aCBZZ5F0Uow/s1600-h/mapa.png Consultado: H14:50 03/05/2017.
- http://countrysmeters.info/es/Western_Sahara Consultado: H 17:39 03/05/2017.
- <https://commons.wikimedia.org/w/index.php?curid=38936435> Consultado: H 16:34 12/05/2017.

FILMOGRAFÍA

- Documental: En portada - Voces y silencios. RTVE.
- Documental: Voces De Esperanza (Sahara Occidental).

ENTREVISTAS

- Luis Cruz, presidente de Federación Provincial de Asociaciones Solidarias con el Sáhara
- Jaime Morell, Director Técnico del Proyecto Global para el Abastecimiento de Agua de los Campamentos de Tindouf.